

1. Record Nr.	UNINA9910131568403321
Autore	Hubert Henri
Titolo	Melanges d'histoire des religions : Preface, ou, Introduction a l'analyse de quelques phenomenes religieux // Henri Hubert, Marcel Mauss
Pubbl/distr/stampa	Chicoutimi : , : J.-M. Tremblay, , 2002
ISBN	1-55441-531-4
Descrizione fisica	1 online resource
Collana	Classiques des sciences sociales
Disciplina	306.6
Soggetti	Religion and sociology
Lingua di pubblicazione	Francese
Formato	Materiale a stampa
Livello bibliografico	Monografia
Nota di bibliografia	Includes bibliographical references.
Nota di contenuto	<p>TABLE DES MATIERES -- « Preface » -- ou « Introduction a l'analyse de quelques phenomenes religieux » (1906) -- (par Henri Hubert et Marcel Mauss) -- Preface. - Lien des memoires publies -- I. Le sacrifice. - Raisons qui nous obligeaient a poser le probleme : relations du sacrifice et de la priere; les mythes sacrificiels. Les rectifications que nous avons a apporter aujourd'hui a notre theorie des rapports du sacrifice et du totemisme. - 1. La decouverte des sacrements totemiques nous oblige a considerer la communion totemique comme ayant pu constituer une des conditions necessaires du sacrifice. - Mais elle ne nous oblige pas a voir dans le totemisme une condition suffisante a la naissance du sacrifice. Les cas de sacrifices totemiques sont rares. Discussion du sacrifice de la tortue, confrerie des korkokski chez les Zuni du Nouveau-Mexique : le sacrifice du daim chez les memes Zuni est, par contre, un sacrifice totemique. Mais ce sacrifice est un effet du melange du rituel sacrificiel et du rituel totemique. - 2. La decouverte du sacrement totemique ne nous fait pas changer notre theorie du sacrifice du dieu. - Nous ne deduisons pas le sacrifice du dieu des seuls rites agraires. Mais si nous donnons au sacrifice du dieu une base plus large que le sacrifice aux champs, nous ne pouvons admettre que tous les dieux morts ou tues soient originaires des totems sacrifies. Les mythes des victimes typhoniennes en Egypte prouvent simplement que le rituel osirien du dieu sacrifie a pu s'assimiler des rituels etrangers, imposer sa forme a des cultes qui peuvent avoir ete autrefois totemiques. Le sacrifice est un rite</p>

secondaire. - Il suppose données et le système de la consécration, et l'existence d'esprits purs. - Le sacrifice dépend de la notion du sacré, et de l'action de la société. Double problème que son étude posait -- II. Théorie de la magie. - Nécessite ou nous étions d'étudier la magie. - Comment dans la magie n'apparaissent évidentes ni la notion du sacré ni la présence de la société. - La magie se sert de la notion de mana ou de sacré ; les choses, les idées et les actes qui la composent sont qualifiés par la société; place du mémoire publiée sur l' « Origine des pouvoirs magiques ». - Rectifications à apporter à nos travaux sur la magie. Il existe de très nombreux exemplaires complets de la notion de mana. Au surplus, il n'est pas nécessaire qu'une représentation collective soit nommée d'un seul mot pour qu'elle existe dans la conscience des hommes. - L'étude des rapports de la magie et de la religion. - Nous n'avons nullement dit que tous les tabous fussent magiques, mais que la magie contenait des interdictions à elle, des rites négatifs et non pas seulement des rites positifs. - Discussion des objections de M. Huvelin : la force des rites n'est pas nécessairement magique : un certain nombre de rites, magiques selon M. Huvelin, font partie, selon nous, de la religion : la magie peut être illicite sans cesser d'être sociale ; le phénomène social ne se définit pas par l'obligation. - Gain de notre travail sur la magie. Il nous permettait de nous figurer comment un phénomène social existait dans la conscience de l'individu -- III. Le problème de la raison. - Mais nous déplacions ainsi notre champ d'études : substitution de l'analyse de la conscience de l'individu à l'analyse des institutions. - Les jugements de valeur et les raisonnements qui constituent la magie. - Caractère a priori, sentimental, mais aussi, à quelque degré, rationnel et empirique de ces jugements. - La notion de mana comme catégorie de l'entendement, comme condition de l'expérience en magie et en religion. - Travail de MM. Durkheim et Mauss sur la notion de genre. - Place du travail publiée plus loin sur l'idée de temps. Relations de la notion de temps : avec les phénomènes de la vie religieuse et de l'activité collective, avec l'idée de sacré. - Position de la sociologie vis-à-vis de la philosophie soit empiriste, soit rationaliste -- IV. Rapports de l'idée générale et du mythe. - L'étude des idées générales fait partie de la science comparée des religions ; celle-ci ne doit pas être restreinte à l'analyse des mythes. - Discussion des objections de M. Jevons et de M. Wundt : la notion d'âme suppose celle de mana, et non pas inversement : l'âme n'est qu'une façon de se représenter le mana. Au surplus, la notion de mana est riche de concret. Instabilité naturelle de la pensée religieuse : l'idée abstraite est à l'idée d'un être personnel comme un temps marqué est à un temps faible dans un rythme. - Le mythe est aussi nécessaire que la représentation générale -- V. Psychologie religieuse et sentiment religieux. - L'étude des phénomènes mentaux dans les religions appartient en propre à la sociologie. - Une idée est tout aussi collectivement instituée qu'un rite. - Raisons que nous avons de ne pas donner à cette partie de notre travail le nom de « psychologie sociale ». - Discussion des objections de M. Marrett : nécessite de faire leur place aux études de morphologie sociale. - Le travail de M. Mauss sur les « Variations saisonnières des sociétés eskimos. » - Les phénomènes de structure sociale ne sont pas doués d'une prééminence particulière sur les phénomènes de la vie mentale des sociétés. - Nécessite de saisir le concret, les différences entre chaque peuple, entre les idées et les pratiques des divers peuples ; c'est le seul moyen d'entrevoir les lois générales des phénomènes sociaux. -- Existe-t-il une psychologie religieuse distincte de la psychologie ou de la sociologie ? - Les raisons données en faveur de cette thèse tiennent toutes à ce que l'on attribue une valeur spécifique au sentiment religieux. - Mais il n'existe rien de

ce genre : il y a seulement des sentiments nombreux, mais normaux, ordinaires, dont est objet la religion, comme tout autre phénomène social. -Caractère théologique des théories de l' « expérience religieuse ».
